AUG 31 1941

佛學月刊

林迦

中國佛教學院同學會文藝部編輯

佛學月刊第一卷第二期目錄

中華民國三十一年七月一日出版

說禪……周叔迦
佛爲一大事因緣出現於世……倓虛法師講　保賢記錄
修行　博學多聞……周叔迦講　愧殊記錄
講話　信心……周叔迦講　寶月記錄
行事鈔資持記十門提要並序（二）……仁道師
緣起略義（二）……拴泉
中國佛教學院文學選讀目錄小引……田西泉
詩　詠法源寺丁香……佛悅
文隨　魏忠賢與大佛寺……李意如
筆　法源寺三學堂記……道玄
　　槐影軒雜鈔……亦如
萬物共同生命論……白鷗
論佛教之禮義廉恥……欣般行者
從現代社會說到佛法本身和僧伽應有的態度……澄埜
如來一代時教三家會通表……遠化
日記　悼亡妹日記一頁……無生
遊記　求智齋日記……求智
　　西山八大處遊記……天澗
中國佛教學院周年紀念感言……李意如
◎佛教團體介紹　◎新書介紹　◎佛教界消息

中國佛教學院圖書館徵求圖書

本院圖書館，爲便利學行，蒐求載籍。擬懇中外賢達，各方大德，頒賜瓊編，投贈寶册。內典世籍，均所歡迎。由是究擷研尋，旁稽博覽，德業增進，胥此是賴。仁風義舉，厥功偉矣。謹啟。

（惠贈圖書，請逕寄北京德勝門內廿水橋中國佛教學院圖書館收。）

御願ヒ

本學院圖書館ニ圖書ノ御寄贈ヲ御願ヒ致シマス。中外ノ賢達十方ノ大德各位、學業奬勵ノ思召シヲ以テ何卒良書ヲ御寄贈下サレン事ヲ。內典世籍ヲ問ハズ均シク歡迎致シマス。

（御寄贈ノ圖書ハ直接左記宛御送下サイ）

北京德勝門內廿水橋中國佛教學院圖書館

說禪

周叔迦

世間一切學問無非是知行二字。知譬如眼，行譬如腿。世間不少有眼無腿的攤子，也不少有腿無眼的瞎子，佛法中也是如此。那愚夫愚婦只知盲修瞎鍊而不能解，那文士學人只知妄想計校而不能行。這兩種人的利弊是一樣的，無可定他的高下。所以提倡研究佛法，雖然局於知，然而目的却是在於行。佛法中的行便是「禪」。普通的學問都是先知後行，在佛法中却是先行後知。行前的知不能算作眞實知。所以佛教中說，因聞生解，由解起行，依行得悟。那悟便是「智」，行便是「禪」。所以又說，「無禪不智」。便是要求眞實的智慧，必須要從禪定中生。

整個佛教的學問可以分作三部分：第一是「戒學」，第二是「定學」，第三是「慧學」。佛經中說：「由戒生定，因定發慧。」又佛教的大藏經可以分作三部分。就是：「經藏」，「律藏」，「論藏」。那經藏是註釋定學的，那律藏是註釋戒學的，那論藏是註釋慧學的。由此可見釋迦如來說法四十九年，所說的大乘小乘等經典，無往而不是教人修行。也就是教人修定的方法。經中所說的行法固然是屬於禪法，那所說的理論也是要人依據著去觀照，也是禪法。換言之，禪法就是對於自己心理的整理和統一，整個的佛學可以說就是心學。所以佛學中的行，只是對於心的行。

世間一切學問，無有不藉實驗來證明和深造的。譬如學天文學，雖然讀了很多天文學的書籍圖表以至於都能背誦，却是一生未曾上過一次天文台，未曾一眼看過天，那人的天文學也是未必可靠。那心理學的實驗究在那裏呢，世間研究心理學，只知用一兎一鼠，或是他人，來察看他心理的表現；從此推定心理的作用。這如何能靠得住呢，因爲不能直接測驗心理作用的根本呀。所以佛學中心理的實驗室只就是自己的心理。依據佛學中的測驗方法來實驗自己的心理，更進而去整理他，統一他，改善他，以至於達到究竟覺悟的地位。這便是「禪」。

人的心理作用總分可以成兩種狀況：第一是「散位」，第二是「定位」。散是心思雜亂的時候。定是心思專一的時候。在這兩位之中，又有兩種狀況：第一是「有心位」，第二是「無心位」。有心是有憶想分別，無心是無憶想分別。無心位有六種，除此外一切都是有心位。

禪學便是研究上表中有心無心的定位所有狀況和方法。在上表中無心睡眠是指熟睡無夢說，其餘名詞在下邊自有解釋，現在不說了。

佛爲一大事因緣出現於世

倓虛法師講　弟子保賢記

明天舊曆四月初八日，是佛教的教主釋迦牟尼佛的生日。我們照例要舉行一盛大慶祝會。至於開會的地點和開會的儀式，前幾天已竟在報紙上發表過，各界早就明白，無須再說。屆時希望各界特別光降參加，敝會同人非常歡迎。在尚未開會的頭一天，先把佛教本身上要緊的問題，向各界介紹一下，以便明瞭。

佛教內容，具有很高的哲理，這是世界上古今人士所公認的。但是理的問題，全體包含在七千餘卷大藏經內，其範圍深而且博，在最短時間內，很難簡單說明。現在只得提綱挈領，括出「佛爲一大事因緣出現於世」一題，粗略的說說而已。

題目的大意，簡單的說，就是釋迦牟尼出世度人的眞宗旨。也可以說，是他偉大的人格上和學問上，一種眞精神的表現。題中「因緣」二字，是佛教的專門術語。

換句話說，就是「因由」或「緣故」。「世」字，就是人類共同生存住在的世界。「一大事」三字，本來包括人生宇宙兩大問題。現在因時間的關係不能兼顧，先單提出人生一問題來研究。人生的問題也很廣，衣食住行一切的一切，無不爲人生問題所包。現在所說的人生問題，再縮小範圍，單照着吾人的「生死」問題來講。題中的「爲」字，就是「解決。」「佛」字本是梵語，簡略譯爲知覺的「覺」字。這「佛」字的範圍，本是十方三世諸佛的通稱，現在單指「釋迦牟尼佛」一來說。要再把以上的解釋總歸納起來說，就是

「釋迦牟尼佛，爲着要解決人類生死一樁大事的緣故，纔出現到世界上。」

題目的界說既然說定，現在纔好開始來討論什麼是生死，并怎樣從事解決生死。本來人有生就有死，所以生死二字一向是聯在一起說。因爲這兩種問題，具有密切的關係，在兩種中隨便解決一種，則兩種都可以解決。一種要不能解決，兩種更不能解決了。所以這生死二字，纔一向聯在一起說。

世界上的大事很多，例如天文地理國家身命等等的問題，何一非是大事。怎麼佛教獨推生死的問題爲大事呢？不知這生死的問題，却是一切大事中最大的問題，所以纔稱他爲大事。

試看古代的秦皇漢武，一世的奇功偉業，多麼炫赫堂皇，但是他能免去最後的一死嗎？由此例推，其前其後，歷代人事遞遭不窮，無非像銀幕上的影子，一幕一幕，不住的在演變消逝。輪到吾人的頭上，現在雖然還算活着……可是一吸不來，立時就燈消火滅，又何嘗不隨着前人的陳迹，照例的同歸於盡呢？所以古人說：「家有黃金積北斗，難買生死路一條。」人都說「錢」這東西是萬能的，有錢無有不能辦的事，何以有錢的人不能買個不死呢？近代科學進步，并有人也說科學萬能，例如聲光電化機輪火汽，以及飛機的上天，輪艇的涉海，古人不能解決的，科學都能解決，何以不聞有個解決不死的科學呢？有人說：有生就有死，古人不能解決，今人也不能解決，既然都不能解決，可知生死一事任何人都不能解決，明明不能解決的事，硬要從事解決，這不是太糊塗嗎？所以吾人只管生前怎樣做人就對了，生死的問題，可以拿不解決的方法就算解決。又有人說：生死可以解決，像古代神仙洞賓之流，己竟名列仙籍，長生不死，吾人但能得其煉丹養氣之術，定能脫去凡骨化爲仙胎，還不和神仙一樣的長生不死嗎？可是神仙到底藏在那裏，怎麼世人永遠不能見面呢？現在先無論神仙的實際是有是無，假令他實在是有，最高不過比常人多活幾年，萬也不能常生不死。因爲生死二事一向是關連的，凡有生者必定有死。翻開歷史來看，從無一人逃出這生死的定律，又何能偏偏有個長生不死的神仙呢？

方纔說的這幾種人，對於生死的問題，有的不知道解決，有的不求解決，有的雖求解決，但是還不能澈底。就因很多人都不能澈底解決，所以佛教纔稱他爲大事。釋迦牟尼，也就專爲解決這大事的緣故，纔出現於世。

但是別人都不能解決，何獨佛偏能解決呢？因爲佛不像別人一味的在枝末上求解決，佛是捨末求本，一直尋着本源，纔能得到澈底的解決。且看吾人所以有生死的最大關鍵，還不就因人人都有個血肉生成的身體嗎？這身體本是物質所成，有形有象，天地間凡是有形有象的東西，必定有生有滅。就如吾人所居住的這個偌大的地球，以及那散布在空間的日月星辰，到了相當的年限，他也得照例的壞滅。何況吾人所稟具的這微如一塵渺若一粟的身體，又何能不壞滅呢？反過來說，天地間凡是無形無象的東西，必定無有生滅。例如睜眼看見的太虛空，他的體量廣大無邊；他的作用包羅萬象，誰也不能指出他的形象，到底是

個什麼樣子。就因他無有形象，所以直到地球等物全都壞了以後，他還不會壞滅。其實我們人類，人人都有個無形無象的東西，因無形象也就從無生死。他的本體，他的作用，處處都勝過太虛空；可是人人對他，都是一向忽略。這東西到底是什麼？就是「靈明洞澈，活潑潑，現前一念知覺的心體。」

一說到心體，人們必以為就是一向藏在肚皮裏，形如尖饅頭名叫心臟的那個心體。或是裝在腦袋裏的腦筋就是心體。其實這兩種東西也是有形有象，等到人死了以後，他還不是照例的隨着身體歸於壞滅嗎？再說這兩種東西，從來住在身體內部，怎變能徧知身體以外很多的事呢？吾人身在青島，心想北京，北京的形勢，就擺在心裏。心想上海，上海的市街，上海的長江，都擺在心裏。推而廣之，任你隨便想個什麼，什麼就擺在心裏。心體若是有形有象的心臟或腦筋，絕不能含容大小遠近繁雜無數的東西。只有無形無象，纔能像太空一般，偏能含容容無障礙。既無形象，絕無生死。進一步說，人的身體定有生死，人的心體定無生死。譬如大海的水，隨風鼓起波浪，波浪有時起滅，水體并無起滅。又如光明鏡面，能現許多影像，影像有時起滅，鏡體并無起滅。吾人的身體，好比波影的起滅。吾人的心體，好比水鏡的存在。由此說來，心體又何嘗有個生死呢？

釋迦牟尼，就因從此透過一點消息，所以他纔把生死的問題，從根本上澈底解決。不但見着心的本體，并且認識心的妙用。人在世界上做個好人因由着心，做個壞人也由着心，甚至墮了畜生下了地獄，或是升了天堂登了佛國，無不由着心。——所以經上說：「三界唯心萬法唯識。」古德說：「欲知前世因，今生受者是，欲知後世果，今生作者是。」三世因果也莫不由着心。因莫不由着心，所以他纔順着不扭的大道，一步一步開始去修行。

照着佛經上說，釋迦牟尼在久遠刧前早就成佛，因要慈悲度世，復又示現人間，在兩千九百餘年前，生到印度的國王家，身為太子貴超王侯，但終厭其汙濁，并無濟於生死，只有入山修行，了生脫死纔合心願，所以在十九歲時，就割棄恩愛毅然入山，經過六年苦行成了佛果。

根據經上說，成了佛果就有三身四智。三身就是法身報身化身。四智就是成所作智妙觀察智平等性智大圓鏡智。

三身四智的含義很廣，簡括的說，就是苦志修行的結晶，莫大受用的主體，永久度世的工具。總而言之，無非心體上產生的妙用。一得不失再無輪迴，到此纔澈底解決生死。

世尊在世度人，凡四十餘年，當時依法修行成道的人，不知凡幾，他到八十歲時，就入了涅槃。涅槃是不生不滅，就是歸還「靈明洞澈的心體。」

現在世界上殺氣瀰漫，戰雲密佈，到處刀兵滾滾，炮火連天，加以水澇旱魃，頻年不息，可以說天災人禍已達極點，生靈之塗炭，慘苦無過於此。但長此以往，深恐還有更甚的一災。推原其故，無非因衆生積惡太深，業果成熟，還自受報。凡有心人誰不希望浩刧早消人民安樂，須知刧由大家的心生，還須大家的心滅。根本滅刧的法子，

莫過懺悔。懺悔的要素，不外戒殺放生吃素念佛，戒殺放生吃素能得現世的安樂，念佛能得後世的安樂。

古德云：「欲知世上刀兵刼，試聽屠門夜半聲。」又云：「欲免世上刀兵刼，除非衆生不食肉。」每逢浩刼當前，人們只知怨天恨地，不知過由自招。我們人類對於物類，形體雖殊，但愛身護命貪生怕死的心情則同，當生靈臨屠慄慄畏死的景況，比之人們一旦陷身槍林彈雨，或飛機投彈之下的惶恐失色，又有何異呢？須知人物同具此心，此心與太空同體。此心和平，空中就是一團和氣。此心險惡，空中就是佈滿戾氣。世界上的太平和刼運，也就無不從此產生。試看世界上一日所殺的生命已覺不可算計，何況積年累月無有已時？人類物類心中的險怨既深，空中的戾氣也就日盛，無形中釀成殺戮不止的慘禍。以殺止殺好比火上添油，戒殺止殺好比止沸抽薪。所以一般智士仁人，對於浩刼的挽救，首先提倡戒殺，放生吃素是進一步的戒殺。人知放生必不殺生。世人都能吃素，屠戶們就得歇業。世人但能使殺風減輕，空中的戾氣立能化除，無形中就風調雨順和氣一團，何況都不殺生呢？但是吾人住的世界，佛經稱爲五濁惡世，人們從來就善心淺薄惡心深厚，世界亂到極點，人們也許生念善心，一旦太平，殺心復起，還是到處危險。只有念佛生西，纔能永享太平。同時也就把生死的問題澈底解決。念佛法門是世尊親說，我們應信決非妄語。

釋迦牟尼本爲慈悲度世出現人間，所以在題外關於怎樣消弭刼運，連帶一說，各界幸勿忽略。

修行講話

博學多聞

周叔迦講　槐　殊記錄

人的根性不一樣，有歡喜多聞而廣解的，有歡喜少聞而廣悟的，有歡喜多聞，再返求於約的，有歡喜少聞便守一門深入的。學院是爲那兩種求多聞的人而創設的。至於少聞廣悟的人，既自有聰明，一聞即悟，那就用不着學校。那少學而深入的，既無須多學，也用不着學校。

博學多聞之中，對於典籍可分四類：有應當背誦的，有應當讀的，有應當看的，有只應當翻的。

第一書當背誦者，譬如作詩文的人，腹中沒有幾百首詩文，那是做不出好詩文的。學佛法的若是腹中，不背誦幾部經論，也是不能通達佛法的。

第二看書，要看古人的書。今人的書，如酒乳中有水，宋明人的東西，也不很純粹。要是看唐人的書，能夠咽出滋味來，那也算可以的了。書有非純熟不可者，有一參閱就可以的。總之學問要不憚翻閱之勞。所以作學問，一定要博學多聞。看書要動筆圈點批評。隨時看隨作筆記。那就自然水到渠成了。但是作學問，並不是天天埋頭抱書

本，離開書本就沒有學問，那就怎樣的抱書本，也是不行的。從前順治門城上，長了一顆樹，其根向下深入數丈。平日在城牆之內誰人得知，既言萬法唯心所造，此樹根之生長於識何關？須於此等事境上，能表明學理，方可謂之學問。

浪淘沙 晨起拜佛有感

吳小荷

人世苦奔忙，利鎖名韁。明悲明悶困癡腸，數載佛鄉今始醒，雲淡天長。

稽首炷心香，默禱能詳。前生夙孽賴慈航，伏願大悲憐薄命，避卻炎涼。

行香子

張翁

佛寺雲邊，茅舍山前，樹陰中酒旆低懸。峯帶蒼翠，溪水清漣，只欠梅花欠沙鳥欠漁船。

無限風煙，景趣天然，最宜他隱者盤旋。何人村墅，若個林泉，恰似鏡湖似枋口似斜川。

雪約未踐

寶林

風伯行風舞且威，三春沙漠竟翻飛。詩懷寂寞禪懷淡，花事闌珊韻事稀。雪海佳名君獨賞，琴樽芳約我相違。明年再踐花朝節，遍惹丁香撲滿衣。

信心

周叔迦講　寶　月記錄

凡廣談空理，不能在修行上用心去作，可以說沒有用處。所以我們初次說的是死想與無常想。這種所謂死想與無常想，就是基本上的道理。衆生之所以起惑造業，就是忘掉了死與無常。如果某一個人，能常常具有死想與無常想，則如孔子云「彼雖未學，吾必謂之學矣」。所以我們要常常有死想與無常想。此二想具後，就要多聞，多聞再具後，就要堅固自己的信心。因為多聞以後，學識當然有相當的成績。或法相，或天台，或三論，等……，古德的見解不同，則此多聞者，茫無所從，故信心不堅，或自為多學而博識，起種種執，使信心亦退縮。如人造樓，其樓越高，則易於傾倒。所以多聞後，必定要堅固信心。若信心不具，則與無「死想」「無常想」之無慚無愧者，一樣墮落輪轉生死。並不是因為學識高，就可以不墮落的，「信」一定要篤信事與篤信理。但是一般多聞者，往往信理而忽略事。如現在的一般明教理者，不相信念佛，以為一句彌陀，豈能莊嚴淨土，得大菩提耶。這都是多聞的人，信心不具足之故，真理本一，而各宗所解說不同。如人照像，雖可有種種不同之照片，而人則一，此種道理，根稍利者，能會通其同而不同，不同而同之義。根稍鈍者，則要一門深入。譬如必相信涼藥能治熱病，熱藥能治寒病，我今得涼病應當用熱藥，但是對於涼藥能治熱病的信仰不應喪失，將來有便用他了。所以事理皆必具信心。但是不可能的時候，寧可捨理信，而不得捨事信。如人禮佛（信事），雖

彼未能深明佛法之理，但是他能在佛前求福求慧，而不向梵天外道去求，便是大善根。大智度論云：如人食金剛，決不能化。故以此禮佛功德，即可成無上菩提。諸學者學教，若空談而不行，有何益哉。此二者又如人行路然，彼(禮佛者)雖步行而漸進，此(學教者)雖談火車輪船之速，而不登，不登猶不如步行也。故說多聞後，一定要具信，信是要信事理。信事信理中，要以信事爲重。

事上最要信者，是果報。在小乘說無記性造業不受報。但是此種無記性造業，都附屬於有記性的動作中。所以每日中，無一時是無記，即無一時不是造業。以所造善不善業，將來一定受善不善果。果報中第一要信有地獄報。若不信有地獄，即非佛教徒。

閒看佛書

郭印

金仙入漢夢，始開佛法東。梁武好尤篤，上下牟尊崇。繙譯到李唐，伽藍棟宇充。煌煌五千卷，披讀未易終。楞嚴明根塵，金剛了色空。圓覺祛禪病，維摩現神通。四書皆等教，眞可發愚蒙。我當日寓目，清晨課其功。油然存心處，喜樂浩無窮。寄語看經人，勿墮文字中。

行事鈔資持記十門提要並序（二）

仁道釋

第一序教興意有二：初通明教興，次就當宗辨。初中復三：初大慈愍物意，次對異外道意，三懸被宗意。

今初，大慈愍物意，爲人興世，益物有方。如來巧智，窮盡衆生心行。隨機設教，皆令成益，四悉赴機，理無虛設。十住毘婆沙云：毗尼依大慈等流說。唯識述記云：等者相似義，流者出義。從彼所出與彼相似故名等流。又等者等同，流者流類。言二者相似也。以如來出現，欲說妙法，普令開悟先用略教，(戒本後偈)束其過非。人根轉劣，復開廣教，指過立制，曲就下凡。自非大慈，豈至于此。故古有云：如來附就，眉毛拖地矣。四分律增一毗尼(五十八至六十三卷)云：世尊慈念衆生故，而爲說法。

二、對異外道意　不受佛化，別行邪法，無正法以自居，顯佛法人俗道高，(位過人天，能出離故，)故制斯戒。受之則聖財內備，行之則美德外彰。本律說戒犍度謂因外道八日，十四日，十五日，三時集會，瓶沙王見已白佛，因制半月說戒。安居犍度因六群春夏冬三時遊行，居士譏言外道尚三月安居，因制，自恣犍度因諸比丘結安居已，作制不共語問訊，佛斥癡人，乃同啞法，乃立自恣，衣犍度中比丘持用本鉢，佛言不應如是，此諸結制，則令外道無有餘言。

三、懸被異宗意　如來始自鹿苑，終至鶴林。隨根制戒，乃有萬差。此輕重不同之制，懸被將來諸部之分張

○今引二部，以明異相○薩婆多部，曇無德部○兩部勝劣，略列四種○初多部戒本繁略，四分立教斯約○如多部著三衣有六戒，內衣亦同○此太繁也○敬塔祇無，此爲略也○四分著衣立二，義該言簡，故名約也○敬塔隨相多戒，故云斯也○次多部指體未圓，四分軌用多方○如多部色爲戒體，但不談心，未窮業本，故未圓也○四分立二非爲體，體從心發○然局在小宗，曲從機意○別立異名，退非是小，進不成大○密使行人，心希實道○故云多方○三多部接俗楷定，四分提誘生善，如多宗五戒，必須盡形，八戒唯止一日一夜，此時定也○二戒不開分受，縱有分受，得善無戒，此數定也○四分五八長短並通，各分皆得，進退生善，但爲利生○四多部御法無準，四分入法有序○如多部無和尚得成受戒，界內一人四處足數，一界之內多處作法，此人無準，三種羯磨，加則彌善，減則不成，即法無準○四分僧有四位，精簡足別，人有序也○法別羯磨，各有分齊，互不相通，增減非法，法有序也○

次就當宗辨　前之三意就毘尼藏，義該眾部，不局一宗○今當宗中，束一律藏，以五例分，可見教興之意，前二局就止持，後三通於止作○又三四約機，爲顯於教，餘三就教，非不對機○

一、遮性往分　毗尼所制，無出遮性，用此二門，求一律藏，總歸二意，故曰往分○性戒乃違理之業；體本是惡；三藏齊禁，故通化制二教○無論大聖制與不制，無非結業，感報三途，遮戒局於制教，如壞生掘地，本不善，息世譏嫌；制方成過○復次性戒文緩義急，諸重有開故稱文緩，文雖是開，開實結犯，故曰義急○如單提之隱，慈心誨勗；雖隱無犯，微生瞋恚，亦結正科○故羈開實結犯○遮戒文急義緩，一往制止，即是文急○有益便開，目爲義緩○

二、開制往微　教通二世，在世未來，唯據遮戒；與前爲異，在世教者，如五分文○(廿二卷)雖我所制，若在餘方，不爲清淨，則不應用○雖非我制，餘方應行，不得不行○意使隨時適變，遂處所宜○未來教者，如四分律○五百結集，世尊大德，一切智人，制已更開；開已還制○此指迦葉答富那羅，時有豐儉，未可一定○如來智人，與此教者，懸被後世；明了論，稱時毘尼也○然二教互融，互兼彼此○前教本爲現在，仍通像末○後教本興未來，即兼佛世○文中易顯○

三、報有強弱　酬因曰報○強弱有二，就制分男女，約行各三根，制指止持，行即作持○制則強輕而弱重，以強依限分，弱假深防○行則強制而弱聽，以強者堪耐，弱必隨開○良由業生根報不同，強弱不等，致令大聖方便開遮也○

四、機悟不同　佛世起教之機不同，故教門輕重有異○五部各計，亦即此意○夫制教初興，本無異轍○後人神解自異，隨機悟入不同，致有部執○如五分不開疑想，四分除三，餘戒通開○

(待續)

本刊　歡迎批評　歡迎投稿　歡迎訂閱

緣起略義（二）

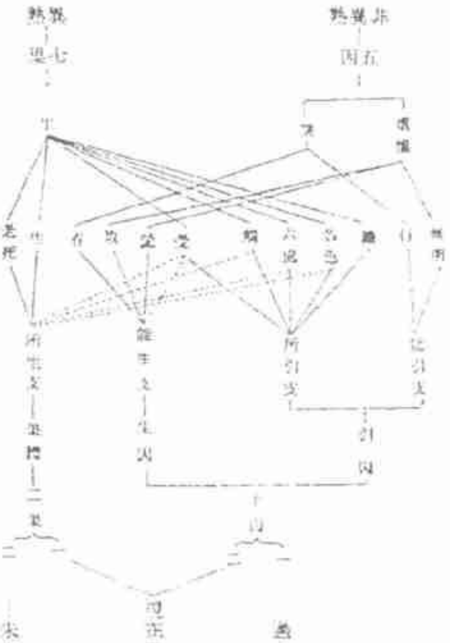
松泉

三、以雜染該十二有支兼明大小乘二世三世緣起

十二有支該雜染盡，欲除雜染，須識其相。雜染相有三，一煩惱雜染，根本有六，謂貪瞋慢無明見疑。見復五種，一薩迦耶見，二邊執見，三邪見，四見取，五戒禁取。義繁文廣，具如諸論。煩惱謂不寂靜相，隨一法生，不寂靜諸行，相逐而起，故名根本。此餘名隨。根本及隨，幷名煩惱雜染。而其過患，能引自害，能引他害，能引俱害，生現法罪，生後法罪，生俱法罪，乃至令身壞已，墮諸惡趣，生那落迦。二業雜染，謂善與不善，十種業道。即殺生，離殺生，不與取，離不與取，欲邪行，離欲邪行，此六爲身業攝。妄語，離妄語，離間語，離離間語，粗惡語，離粗惡語，綺語，離綺語，此八爲語業攝。貪欲，離貪欲，瞋恚，離瞋恚，邪見，離邪見，此六爲意業攝。是爲諸業品類。業者造作相，善不善業，隨一起故，即於後時起作相作，謂諸煩惱等法而爲增上，身口意三而起勢用。煩惱相應，煩惱增上，即此業種而感後有，故名雜染。其過患者，謂即此熏習業種爲因，與自相續，無暫捨離，愛取攝受，感後異熟，生死重苦，不得出離。三生雜染者，其相唯四，謂胎生，卵生，濕生，化生。如是四生，由彼煩惱及業之所感召，或總或別，相續無斷。報由惑業爲因，故果名雜染。其過患者，謂無始來，於諸界趣，無暫休廢，馳騁生死，不得離繫。此上略述三雜染相。如是三雜染相，衍之爲十二有支。此十二有支，有大小乘別，大乘明二世緣起（即以現在望過去，及以現在望未來，是名二世緣起，如瑜伽廣明）小乘明三世緣起，如常所釋，茲略不列。

四、以能所引生支義配釋十二支生起次第

略釋其義，先列十二支表於次。



「表中注釋」能引支中，識之一分，謂果識。所引支中識之一分，謂因識。名色六處觸受，若於因位，名爲所引，若於果位，名爲所生。又一分受，名爲能生，謂現法受，與愛爲緣，能生後果故。

如是十二支，總之而爲四支，謂能引支，所引支，能生支，所生支。無明行及識一分，爲能引支。識一分名色六處觸受，爲所引支。受一分愛取有，爲能生支。生老死，爲所生支。下明十二支生起次第。先明能引所引支者，謂遠能生果名引。初勝法門經云，「謂有一類愚於當來後有自體，即便發起後有希求。」謂於後有果，不知過患，不求出離，見爲殊勝，并於現法，可愛不可愛境，妄生貪著，或生瞋恚，造非福行。或於後有，見勝功德，或見出離，造諸福行及不動行。此二種行，雖名善心，然爲愚痴覆蔽，而其思擇悟習，不如理故。故此三行，皆能障礙能對治道。(以上明無明緣行，)如是三行現行時，與六識身俱生俱滅而轉，能於現在已得之異熟識中，安置其三行習氣，即此能熏三行習氣，與所熏異熟識，和合而轉。(以上行緣識)由識能攝此後有新熏三行習氣故，而當生中，後有所攝名色六處觸受種子，一時而起。(以上明識緣名色六處觸受，)但無明行支之能引，及此識等五法之所引，皆在因位。故緣起經云，「但起因性無有果性，」雖此識等五法，通於因位果位，但因位五法，一時頓起無次第相，果位不爾。彼因位之五法，乃據果位以顯。上釋能引所引支生起次第。次明能所生支生起次第。生者，謂近生當來生老死果名生。初勝法門經云，謂有一類愚於現在已得自體。即觸爲緣生受時，執爲自體，而起希求愛染。(受緣愛，)既起希求，而復倍極加行，渴望攝取。(愛緣取。愛增名取。)由彼愛取之所攝受，而彼先時積集於異熟識中之業種，(即爲識支所攝之行種子，)及名言種。(即識，名色，六處，觸，受，之五法種子。)於彼三界愛未斷處，即於彼處，諸種子之功能差別，隨應現前，能生三界後有苦果。(取緣有。即五法種爲愛取所潤，轉名爲有。)此有爲緣，生有現前。先所引發之五法種子，漸次生起。謂識，名色，六處，觸，受，次第生起。然此期果生，須待前期異熟果滅。故初勝法門經云，從此命終，先所引發，漸次生起。(有緣生，)生既生已，隨起變異。變異有二，一時分變異，謂彼有爲諸行，相續生時，生已即滅，剎那不住，不似前相，即名爲老。如經謂髮衰變，皮膚緩皺等相。二命根變異，即彼諸行，勢用終沒，如矢離弦，遠至必墜，今此亦爾，命根分限，有終盡故。如經謂捨壽捨煖等相。(生緣老死，)以上釋能所生支生起次第竟。

(待續)

最新出版　佛學史地叢書　**眞諦三藏年譜** 附 **譯述考**

蘇公望居士撰　全書一册定價八角

眞諦三藏。爲印度優禪尼國人。以半百之年。弘法中土。際梁陳變亂。致二十餘載光陰。半耗於奔徒之中。而其譯述之富。學說之要。在舊譯中。堪與羅什並重。其後玄奘大師出新譯。致三藏之學。湮沒無聞。譯述亦大半散佚。是譜於三藏經歷。及舊攝論俱舍之弘傳考證綦詳。末於三藏之譯經著疏。均有詳細之指訂。研究法相及歷史者。不可不一讀也

詩文
隨筆

中國佛教學院文學選讀目錄小引

田西泉

邇來棠居，頗誦詩文。朋友講習，彌多獺祭。於是約摭本懷，綴爲斯編。降附說明，義同劍吷。烏虖，詞章末技，昔賢所輕。擯拾成篇，屠羊無賞。雖然，聞竹而悟，搴簾亦悟。聖人垂蹟，唉棠隱之徒勤，柴庶紛云，竊窺盜於涯際。不然，文假書契，等於刻舟。禮託玉帛，豈稱微旨。故不諱謭陋，被之鉛槧。庶幾閉門之士，聊以自修，智者持身，要於居正云爾。凡篇什所次，以義相承。時代不拘，體制從略。

韶法源寺丁香

佛悅

又報春將盡，　依然古剎香，　和風推玉浪，
化日落銀光。　花原無意發，　蝶是有心忙；
洄漩苦海裏，　不識法源長！

魏忠賢與大佛寺

李意如

魏宮監家莊，東北去古瀛州城四十里。明巨閹魏忠賢之故里也。聞之鄉人云，魏降生之夕，有彗星犯天，向北殞落。衆咸異之。忠賢性囚頑，而雅善權變。家貧，嘗爲牧傭。有大戶脫韁馬踏其所牧羊致死，因以巨石投馬，中顱，立斃。懼逃京師。貪緣淨身爲寺人。出入宮闈，甚邀異寵。天啓中，與客氏比附爲奸，勢傾朝野。世咸知忠賢生祠遍天下，尚未悉其潛營宮室，陰圖不軌也。嘗語其僚屬云，爾等呼余爲九千歲，九千歲與萬歲相去幾何。驕恣之氣，溢於詞色。不久，遂潛營宮室於其村之西陲。殿宇樓閣，窮極宏麗。朱垣繚繞，周圍且數里。知者謂其制比大內，心竊危之。幸事端漸露，魏恐，乃盡於殿中，實以銅佛。假言爲上祝福也。顧不旋踵而惡貫滿盈，身遭敗亡。並其族亦久無噍類矣。甚哉，人之不可以造作惡業也。民初毀寺之風甚熾，茲寺亦未能免。村民以十餘牛曳佛像，繩絕而像如故，更益數牛，乃傾倒。往予嘗遊寺中，則殿宇傾頹，蓬蒿滿目，塑像雖歸烏有。然俛仰其中，仿彿猶見諸佛拈花微笑也。而松柏蒼鬱，桑榆交枝，與樓頭殿角，相映如畫。山門外石獸崇階，依舊完好，固儼然一大蘭若也。至今每屆春初，遠近鄉人，爭往頂禮，烟火之盛，百里內罕其匹焉。

本局出版　名山游訪記　高鶴年著　兩冊一元伍
高居士行腳數十年。游蹤數萬里。國內名山勝境。足跡殆遍。可謂靈遊客後之第一位旅行家。是書專述其親見親歷之事實。而以佛教爲中心。亦寫景寫實之巨著也。

法源寺三學堂記

道玄

民國二十一年冬，梵月長老，繼法源寺主席；天文法師，任監院。（現任住持）咸具「叢林未振，我志不殆」之宏願；懷抱既偉，功績斯昭；七八年來，頹敗之梵宇，已成嚴肅之琳宮。其齋堂禪堂（依普通稱），皆重新營建；易以今名：曰五觀堂，曰三學堂，「必也正名，」無使亂實，蓋此意也。設備莊嚴，契合佛制。余於民國三十年，掛搭寺中；覩斯盛狀，讚歎弗已！迺作三學堂記。

昔佛陀住世，原以禪定教諸弟子；既誨之以奢摩他，促知過止一切誘惑，克煩惱障；又示之以毗鉢舍那，令其觀察諸無倒義，袪所知障。雖說法無量，要其歸旨，在離有漏雜染之流轉因，趣無漏清淨之轉依果。此其所以有素怛纜也。奈諸弟子，行動不一；時踰正軌；但隨俗流，難爲師表；是以因事制戒，於是毗奈耶興焉！然而至徵之法，眞源玄奧；了不了義，差失千里。苟非器識黠慧，何堪承此密意！必也鑒機拈妙，方順理趣甚深。故智慧者，誠法海之南針；是以有阿毘達磨之決擇焉。

如是素怛纜也；毗奈耶也；阿毘達磨也；所詮雖異，而能治之道，則殊途同歸。分別言之，則定戒慧，自有其用；合而論之，則究竟爲證無上道。故此三者，非唯不能偏廢，抑且有互成之功。我人於此，豈可以別其流而忘其源，有所好惡於其間哉？

若夫專事一門，輒謂見佛法之秘藴，窮義理之精髓者，是猶管窺蠡測，其可得而思議者，亦太倉之一粒，江河之一滴耳！夫觸境生情，心識斯迷；爾時微結，縱粗智慧。然生眞智之因，在於禪定；而欲安於禪定，唯律爲能；故依序言之，必以戒定慧爲次第也。然而，律儀爲防禦之利器，禪定乃入道之正因，慧則使其執利以殺煩惱之賊，而衛護根門，安於禪定；故據勝以標用，則智慧者，可謂兼之矣。

雖然，總是三者，皆所宜學。然後法海寬廣，能識其津要；理趣深邃，能徹其蘊底。是以治佛學者，欲知幽遐選勝，必探三學之源；得無礙解，始識差別之自。否則，雖彌勒再世，文殊復生，亦莫由獲入德之門徑，而法性實相，終無覩之之日矣！矧又出家學道，以了生死證涅槃爲鵠的者；其於三學之急宜修學，不待智者而後知矣。

嗟夫！中國自唐宋以來，禪宗獨盛；禪寺禪院，徧於天下。唯以一智慧統攝戒定！不立文字，但求明心；及其末流、與世隔絕，株守山林；三學兼修者，鮮若鳳毛麟角矣，佛教之衰，不亦宜乎！此余所痛心疾首而浩歎者也！夫佛陀設敎，自覺覺他，以人類之幸福爲依歸，而禪宗之末流，自覺之軌既失；而云覺他，不亦誣乎！則人類之幸福，其來何自？且奚封相諍，徧及寰實；歷年無已；人類罹茲慘烈之禍，我佛教徒，其無有憂患乎！果欲復興佛教，滌除弊習；挽斯浩劫，造人間樂土；其唯三學圓融，萬德俱備之大乘菩薩者乎！則建法源寺之三學堂者；誠法門之龍象，佛敎之中興，創一新紀元，以開萬世之光明，垂千古而不刊者，吾願冥冥玄想之佛子，脚根點地以努力也！

萬物共同生命論

白鶴

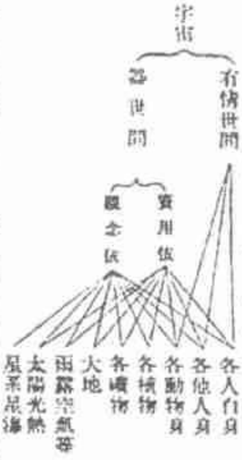
時丁末世，衆生善根薄弱，惡業如山，身心顛倒，貪慾熾甚，致使干戈雲擾，神洲鼎沸，戰氛徧地，殺戮之慘邁軼前古；天演進化之論，倡足使弱肉强食，唯物無神之言；復令人心逐物欲，貪瞋迭起。必欲滿足私心，損人益已，於是人我之觀念，鴻溝深劃。同爲動物也，必曰彼爲虫魚鳥獸，我乃圓趾方顱；同處一世界也，必曰彼爲夷非，我處歐亞；同在一國也，必曰彼生邊塞，我處中原；乃至同一父母所生，亦有人我之分焉，爲欲謀得一己之私慾，不得不施種種欺詐壓迫之手段，互相爭鬥，胥入於非人道之殘殺世界，嗚呼！慘矣。然此固末世應有之現象乎，詳覈其原，實爲見解之偏邪，心量之狹小有以致之也。

夫一切有情，從無始來，因無明熏習內因之力，意根任運時常相續，造諸惡因，由其業果成熟所感，幻現情器二種世間之一切萬物，分別異相，執爲各各法體；或爲妄識緣取諸相，橫生貪著；以有虛妄了別之識，生起見相二分，緣一切法，隨其不同，安立名相。猶如夢中之心，見有人我一切事物，眞實之相，斷然無妄，夢心眞心，一而無二，苟捨其夢心，別求實相，殆如捨形覓影，終不可得；影雖無實，而不離實也。是知萬物者，吾心之萬物也，吾心者，萬物之吾心也，豈於心外猶有萬物乎？是故一切有情無情，悉爲我體，更無餘矣。

常人只知有已一身，一身之外，悉爲他物，雖近如同種、同族、乃至同語言文字或情思想之人類，亦指爲異已；故終立於人我對待之地位，世間一切宗教學說，見量雖有大小之異，要之皆未能脫彼範圍，而一滌其積垢。然一身之外，果爲他物乎？甚或與已身毫無關係乎？此實一絕大問題，常人執著唯有已身之謬誤觀念，遂產生今日「以殘殺爭生存」之世界。試問其指爲我者，非謂此能感動覺知憶念思想之一幻像之色礙聚乎？彼執此一幻像之色礙聚爲我，又復斥彼同樣之一一色礙聚爲非我，且又推知彼諸色礙聚之感情覺知憶念思想等與我無異，則其斥爲非我而愛之仇之，助之毀之之理安在耶！且夫情器二界，一切衆生，無量無邊，上至最高尚最崇敬之人類，下逮狼虎虫蛇，蜚走蠕動；無始以來，皆曾互爲父母兄弟，朋友眷屬，從其外相觀之，雖或形體迥異，音聲不通，或人物異道，心情非一，形形色色，彼我相異，然一窮其究竟，則同此四大聚之假合所成，（科學之一元二元及電子精子等悉同此意）且同以一眞如法性爲體；猶如大樹，雖其根幹枝葉花果，交錯相殊，而其同爲一樹，無有二也。故諸佛菩薩之同體大悲，怨親平等，普度衆生，而攝生歸已，於已之外，更無衆生也。故度已必度人，度人即度已，度人度已，不出自心，了知情器二界，唯心所現，顛倒衆生，自不覺耳。惟能如此，故無自利之心，雖任重道遠，固無中輟之虞，且此種「萬物同體」「一切唯心」之觀念愈眞切，而同體相感之慈悲亦愈深溥，終能彼此互捄，同登覺地。若以衆生各各互別，彼此無關，而以個性或一小團體爲極則，因爲其欲獲得個人安樂的私慾所趨使，勢必侵犯他人，被侵犯者更施報復，於是人我互仇，殺戮相乘，鬥爭紛起，

安樂乃亡，；如人手足相侵，命斃身亡。嗟呼！爲求個人之安樂者，反致弱肉强食，互殘生命，而永墮萬刼不返之苦海深淵，此非賊人而自賊也哉。

有情世間，旣同以一眞如法性爲體，若器世間又如何？答曰：今吾此身乃吾業力所感之四大假合也，而一切萬物亦爲吾業力所感之四大假合也，然則器世間之一切，悉爲吾業所感，悉同吾身之四大假合，則器世間即吾身，亦即諸有情之身也，又有何別乎？旣同爲吾身，其對我之關係，不待言而即知其重要矣。且一切萬法，相緣而生，（如十二因緣義）雖具親因，緣缺不起，（如因緣增上緣義）故一切事物，大如世界，小至微塵，近如衣食日用之事，遠至日月星系之相，或爲有情資用所依，或爲有情觀念所依；（見表）或爲直接，或爲間接，無一而非有情生命相續之增上因緣。



植礦物中與人生互助之關係，盡人而知，無待贅言，至如彼無形無色，無聲無臭，而最爲人所忽視之空氣，更爲人類及植物不可須臾相離者也。至若動植物之呼吸氤氣，調換互助，此其猶小焉者，而亦可證成萬物互助而生之原理也。

論佛教之禮義廉恥

欣胤行者

昔日行脚，宿蕭寺中。旅夜寂寞，徬徨殿庭。寺有老師，季清末第士也。過余曰，子靑年爲僧，佛教不振，將何以挽狂瀾耶。余曰，此未易言也。佛教之衰，亦若吾國之凌夷。救國之道，即興教之方也。曰，今者國是日非，推厥原因，蓋在四維之不振。四維張，未有不家齊國治天下平者也。然則佛教中亦有四維乎。有則請子言之，亦開村野之茅塞也。

余曰四維者，禮義廉恥也。佛之一代時教，可稱爲化制二教。制教者，佛教七衆弟子之別解脫律儀也。所謂在家二衆，應持五戒。出家五衆，沙彌沙彌尼持十戒。學戒女持八戒。比丘持二百五十戒。比丘尼持五百戒。乃至三千威儀，八萬細行。皆佛教弟子行住坐臥，飲食衣服，一切之禮法也。又禮之本，惟恭敬至誠。佛教修行，無論何宗何門，皆依此爲本。苟無恭敬至誠，縱使誦經念佛，禮拜說法，必不能得其利益。故佛教之重至誠與律儀者，禮教也。

復次佛教行門，不出六度萬行。然布施爲六度之首，萬行之先。其義有三，資生施法施無畏施也。資生施亦名財施。此有二種，以衣食財物田宅等施人，資其生命，爲外財施。以自身之頭目髓腦手足施人，或以自身代人用力，成就一切善舉，爲內財施。二法施，此亦二種，隨已智力，或爲廣說法要，或量力而說，令其諸惡莫作，衆善奉行，爲說法施。禮懺誦經，作諸善行，回向他人，得善得樂，爲禮誦作善施。無畏施有五，所謂貧之畏者，施以財

物。作善異者，施與身力心力。遇難異者，施以解救。遇怨異者，施以解釋。異生死輪迴苦者，施以佛法令得涅槃之樂。此佛法中之殺身成仁，捨身取義也。又佛法之要，首重慈悲。慈者能與他樂，悲者能拔他苦。涅槃經云，以慈悲心，視十方五道衆生，如父如母，如兄弟姊妹子姪，常思與樂拔苦之心。視儒者之四海爲家，老吾老、幼吾幼、抑又進矣。此四維之義也。

復次佛法之要，全在戒律。七衆修行，方爲佛子。其戒盜也，略有八種。即自盜、教人盜，方便盜、咒盜，盜因、盜緣、盜法、盜業是也。故偷稅暗渡，巧便詐取，侵公濟私，不與而取者，皆謂之盜也。犯則皆非佛子。又貪爲三毒之根，佛子苟多求無厭，則縛於三界，不離生死。經中屢申斂誡，重去貪也。又衆生執有我故，妄取身外財物，不知我乃四大五陰所成，虛妄不實，我既無有，則我所之財物妻子，豈非皆空。我所既無，廉恥自生。故佛法之戒盜去貪，重無我者，四維之廉也。

復次佛法之懺悔者，由凡夫至等覺，皆依之而行。良以吾人自有生以來，舉心動念，無非過罪。言懺悔者，懺除過去宿業，悔則不造未來新罪。此改往修來，即儒者改過自新之義也。又佛法言慚愧也，慚者慚天，上有蒼蒼，自慚不敢爲非也。愧者愧人，恐爲非，而負人也。又慚者內自羞恥，自能懺悔也。愧者愧對他人，能教他人亦不作惡也。此四維之恥也。

佛法四維，宜在此矣。佛子力行之，則佛教自興。先生於意云何。夫風俗厚薄，倡自一人。吾儕苟能勉力行之，則四維之風，必可揭於天下矣。

時更漏三下，明月當午。清風徐來，蟬蛙亂鳴。似亦表同情於此說也。

槐影軒雜鈔

亦如

近得清溪南王士正昭上隱蜀餘聞一卷，載無壞化身遊戲，及初祖六祖應化事蹟。爰爲錄出，以饗同道：

明初無壞禪師者，西城人，與秦蜀王有宿緣，卓錫對川南菩光寺，夜解木魚，滌遂王宮，王異之，遂往見，師與語・忱然侍前生事，命席禮師，師携石懺炊飾，石新貧水，飲食王從者千人，皆邊。後示寂，又有一西城當，貌絕顏師，來遊於此，綜跡詭異。或飲兵無寶，或粱日不食。飲之酒，數斗不醉。或自道矣，取雜缽中拜兵之。一居士欲從之遊，師指矣令食，有稚色，師笑舍之去。後所道矣處，數生白遙華，人謂是無境化身遊戲。

顏和尚者，長安人，蹤跡說異，蜀梁某，迎之成都，禮拜基携，而往往面斥之，苦無急憚，脊兵大肉，留蒼插花一杖，引從巧遊行市中，人昭覺，見吏禮師，該嘲不府，師領放懂馬。一日，騎馬出城數里，語媸吏曰，居歸矣，攜舍騎徒步去。梟追驢不受，往來秦蜀從中，所至隨盡，遂摩像施人，歸至長安，數日遂坐化，人宮是初祖遊戲震旦耳。

蜀門人陳汝明論功云，成都某縣山中，有一溪臥石穴巾，二上餘年不絕，亦不飲食，當臥處，猿跡宛然，山中樵牧習見，就問之亦不答，一日，有士子於山中現鬻道人云此山有六祖應化，知不？士子如諸附禮拜，云「師六耶？一久之，嗅目円：「莫信道人亂道。一」明日再道之耶不復見矣。

從現代社會說到佛法本身和僧伽應有的態度

澄慧

大地不停的旋轉，光陰不住的消逝，人類的知識也隨着自然的現象而演進。譬如科學發展，月異而歲不同，一般新學者依然冷靜的伏在試驗室裏，盡力推究。將來世界當如何光明，是不可想像的啊！然而在事實上，文明愈進步，世界愈混亂，那是甚麼緣故呢？大概我們只注意科學的征服自然，而忽略了人心的建設，所以順着時代之需要，挽回末世之邪風，應當提倡一種純正宗教，來規正人類的行為，輔助政治的推進，那麼眞正的和平與安樂的世界，庶幾才可以希望了！

但是我們觀察世界上各種宗教與學術，能夠條件縝密，可以勝此任的，惟有佛學的教義。這並不是我站在佛教立場上，方出此言；想諸位明哲大德也是公認的吧！因為佛法不是創造或倡明的；乃確是宇宙間原有不變之定律，又為一切現象之本體。不過大覺世尊，經歷長時間的修練，最後的一天，才把自己心田中埋藏的佛種，在菩提樹下發現出來。然後乘着大悲心，將自己的一切經驗，昭示我們，同時使我們也循着他所經的歷程前進，啓迪自己的無漏智慧，再去如實了知諸法的實相；同時因為了知實相，就能深進，悟入諸法的法性。若能悟入法性，即可斷絕煩惱所知二障，由此得菩提涅槃二轉依的妙果；最終必然獲得和他一樣的證實。因為有情無始具有的覺性，還沒有喪失啊！用它去治心，則能夠明眞去妄，破執斷理，轉變我們這不清淨的阿賴耶識，而成大圓鏡智。擴而充之，再用它去治國理民——推己及人，就能斷除一切「私慾」，更正一切「妄念」。於是彌爭辯和，享受共通生命的生活。

國際間拿六度來互助；六度以布施為首，現在拿它來說吧！布施有三，一、財施，就是經濟援助。二、法施，就是文化溝通。三、無畏施，就是保護弱小的國家，使它的精神得到安慰。人民間實踐在八正道、四無量、五戒、十善上。如是用佛法的力量來制裁全人類的精神——形而上的。再用政治的工具來制裁全人類的行動——形而下的。大凡一人，精神為本，行動是末，本治則末張，這是定則。我們果然能運用佛法到全人類，則雍雍和睦的世界，那就可以計日而待了。至於世界各種宗教，在「正己救人」的原則上，大都相同，那又為甚麼獨把佛教提高一層呢？惟因佛教的教理，最為圓滿而且澈底，能使人以理智去研究言教義，於是由研究而信仰，由信仰而深解離言的眞諦，更由深解去修行，最後由修行而得到證果。這就是佛法非信仰之宗教，非理智之哲學所能包括的特點；乃是宇宙間與全生類密切無間的相應之法。這種相應，在受用上講，抑無從說明，也無法形容，獨有親歷其境的人，才能自己知到那等理境，譬如飲水，冷暖自知罷了。

佛法的教義精深，正須要我們弘揚去。僧伽辭了六親的至愛，捨了五欲的深著，既沒有其他的力量來貢獻於國家，更沒有生產供給他人，那麼寄生一世，將做些甚麼呢？所以「紹隆佛種，利益眾生」，是我們當然負有的使命。我們生在二十世紀的今日，要是拘泥着托缽乞食，蹲踞小

便，或者遁世獨立，絕然不與人沒往來，那是不可能的事。然而隨潮烏合撲滅正法，又是因果所最不宜有的。在這徘徊的十字路口卻是進退兩難，所謂現代僧伽，當取怎樣的態度呢？我願鄭重的說句話：就是要積極的做一個「時代的高僧」——這時代的高僧，並不是要在山家林下一坐一宿，又不是逐名求利的去吼獅子座。詳細考慮，是否我們要具下列的幾個要點：

（一）以小乘自救主義來修行，以大乘共濟主義去救世：我們既然踏入聖門，若對於自己的生死問題不能解決，豈不是空負虛名枉過一世嗎？況且已由罪業感入了塵寰，不能離開社會去獨立生活，對於人類幸福的責任又不能顧到，這也是不合佛教的因緣論的——互助論。所以現代僧伽應有立己濟人的基本態度。

（二）精純持戒而不執着：持戒爲培長菩提種子，若有違犯必遭墮落。這是一定的因果律，同時又是僧伽的本分事。現代僧伽爲佛教的中堅份子，是以「利生爲事業，宏法是家務」的。因此更要用持戒的美德，一方充分的鍛鍊自己身心，一方化導社會中的羣衆。但是我們不要執着，戒律本來是調和三業的，往往卻見一二自號持戒的大德，洋洋自足，性情失和，於是在僧衆中每每不能表現六和合的眞精神。這也是現代僧伽應當覺悟的。

（三）尋求豐富的學識：關於這個問題可分兩層來說。一、對於佛學的各宗各派，先要用整個的眼光去研究，萬不可師心自用，先立門戶。二、對於先秦六家的要旨，也得澈底了解，至於各種科學的常識……都應有點。但是要以前者爲根本的主幹，以後者爲濟世的工具。這樣博學審問的有了心得，然後再專于一宗一派，或不致有偏計的嫌疑。古人說：「博學而篤志」，就有明明指示我們修學的方法啊！

（四）眞摯誠篤的態度：既爲僧伽，信心要格外堅固，志趣也當正確而一致的，處世須團結和合，守身要威儀嚴肅，如此依敎修養，過個眞實樸素的生活。這不獨是我們磊落的態度，如此下去也可以欣然有得呢！

菩薩萬行，是建設在衆生的一切事業之上的，決不是離開世界單去修行。所以佛祖來到這五濁惡世，教化有情，就是很好的一個的鐵証。不要要應機設教，隨時利物，務求不違佛法的本旨，順着時代演變的步驟而邁進。那佛法才夠得上當令的良藥呢！最後請讀者更當明瞭我所謂現代僧伽，並不是要學友拋「世俗佛教化」的態度，乃是應具他那「佛教世俗化」的精神。果能如此，才不愧做一個現代的僧伽啊！

莊子說：「井蛙不可以語於海，夏蟲不可以語於冰。」我這一曲的冒昧，譾陋無知，也勢象相似，所以芻蕘的意見，匆匆寫來，不能表現於萬一，只好向讀者道歉，並且希望充分的指敎。

本局出版　虎錄筆記　全書一冊　五角四分
原名譬喻撰萬聞侯先賢陳琛春先生所著紀載因果極爲翔實並究得甚本悉心
校訂列爲果報叢書之一

如來一代時教三家會通一覽表

遠化

如來一代時教，在賢首謂之三時，天台謂之五。而慈恩三時，與賢首異。教者，聖人被下之言也。良以衆生機宜有異，故佛說法有三時之不同。皆是應病與藥逐機設教。病有虛實之殊，故醫方有昌陽豨苓之別也。

或問，賢首慈恩之三時與天台之五時，將何以會通耶。

答曰，蓋開合餘盡之殊耳。天台五時，第一華嚴時，第三法華涅槃時，即同賢首第一華嚴梵網時，第三法華涅槃時。第二阿含時，第三方等時，第四般若時，即賢首日昇轉照時中，初轉阿含時，中轉方等時，後轉般若時是也。天台開而賢首合。相通無異。至若慈恩之三時，初說有時，中說空時，後說非有非空時。乃即賢首轉照時中三轉時是也。但易中後之次耳。慈恩有餘而賢首該盡。相通無異。

又問，法無定法，機無定機，何以佛說法，有定爾之三時等耶。

答曰，言時教者，隨機設教之故也。豈得謂定。時無定體，依法上立。

今會三家時教，列表如下賢首開五合三

五開

(喻)		(處)	(經)	(敎)	(機)
日出先照時		先照高山時	華嚴經會時	直顯根本時	轉同成別時
日昇轉照時	日高初轉時	初轉黑山時	阿含經會時	隱實施小時	轉凡成聖時
	當空中轉時	中轉高原時	深密經會時	引攝三乘時	轉小成大時
	日斜後轉時	後轉大地時	妙智經會時	融通一乘時	轉權成實時
日沒還照時		還照高山時	法華涅槃時	開會歸本時	轉偏成圓時

此即慈恩三時（日高初轉時至日斜後轉時）

亦即天台五時

三合

(喻)	(處)	(經)	(敎)	(機)
日出先照時	頓照高山時	華嚴梵網時	直顯根本時	轉同成別時
日昇轉照時	漸照山地時	阿含諸等時	方便起末時	轉三成一時
日沒還照時	同照高山時	法華涅槃時	開會歸本時	轉偏成圓時

日記　遊記

悼亡姪

日記一頁　無生

晨讀摩詰集，覺其清幽可喜，脫盡煙火氣。回憶青梅竹馬之年，蒙師教誦唐宋文，間及維公詩。師常言，摩詰詩中有畫。然予則懞懂不解，境界若何，意會若何，弗知也。時光電火，不期今已由俗而僧矣。流水光陰，往事如煙，緬念前塵，恍然隔世。

嗚乎，客春明姪竟溘然長逝矣。今將週歲，年來靜夜深思，五情交熱。於姪云亡，無以自解：姪忠厚天成，孝友恆篤。年屆而立，接物待人，儼然如赤子。民二十四卒業輔大，列前茅。師長同學，皆重之。而姪恭謙，猶如也。是時予已遯跡空門。翌年走避房山某古剎。鮮與通欵曲。伊則慰問慇懃。每讀其書，天性溢於字行間。動我甚深，涕淚弗禁。

初予西遊歸來，甫三載，即脫俗。於先父前少盡菽水。而姪頗能代奉甘旨。此在彼固為其所當為，予知之，既感且愧焉。

民二十八之春，山居不易。返京掛搭西城某蘭若。時姪執教北某中校，師生同仁間，相處如水乳，終年無間言。噫，吾姪溫良寬仁之性，緣是即可概知幾許矣。

客歲新正，伊來我處，暢敘甚久。……後予入學院。數月間，逕無音訊。初以其校事紛紜，終未料及有大故也。

院內暑假開始，即往台山。閱二旬，賦歸來。方期姪必自宣返，是真把晤時矣。征車甫卸，噩耗傳來，心傷欲碎，疑在夢中。然事實証明。嗚乎痛哉。

先姪春假畢，即去宣。纔六日，染痘瘟。塞地醫藥設施簡陋，遂不治。嗚乎，古剎一別，竟成永訣。世間悲苦事，孰有若是之慟乎。念姪多時之掙扎，學業始稍有成。兄嫂亦正欣其有所立，而引以為慰。然天促其壽，禍及善人，使予向誰為究竟耶。

日月如梭，又是春光。當此柳綠鶯啼，花事闌珊之際，姪荒塚上不知蔓草叢生幾許矣。嗚乎明姪，去夏中元後，予付遵爾父母命，誦金剛經若干卷，代爾回向，以資超脫。汝知之否耶。若其有知，希來告我於夢中。嗚乎哀哉。

報應苟就現世談，則盜跖上壽，而孔門七十子之徒，竟有天年喪明者矣。然若援諸佛教多生因果之錯綜，即無所不通。明姪之亡，又焉知其非多生前之果報已落耶。予釋子也，豈敢闢佛。蓋哀動乎中，不克自持，因草數語，略誌悲懷而已。

本局出版　清涼志　全書兩厚冊　新價三元六角
清涼即五台山在今之山西省以歲積堅冰夏仍飛雪故曰清涼為文殊菩薩應化之處所謂清涼世界也瓊山佛士五台遊歸今經許居士重訂總訂乎此一編身入清涼世界矣

求智齋日記

普智

某日，天氣晴朗，微風拂面。正所謂陽春烟景時也，晨約慧作郊外遊，出德勝門，則溪流潺潺，堤柳垂絲，市塵濁氣，滌除一空，溪旁有浣衣婦，而漁舟三五，蕩漾河心，若遠離此穢土者，西北行，路甚崎嶇，遙望遠村，樹木叢鬱，至林旁，有垣門，入內，則古木參天，松柏森行，乃一墓地也，陰氣逼人，荒涼滿目，守墓者云：「此皇姑墳也」因念皇姑生時，豐衣足食，境遇極佳，轉瞬物化，隨業海以淪亡，樂去悲來，獨棲身於郊外，昔日之樂，豈非今日悲倦之因耶？！颯颯凡衆，荒促思狹，徒順目前之榮利，忘却身後之悽愴，紅塵皆幻，萬事無常，既隨生死流轉，何如修習以歸真？必待形神枯竭，始張徨失措，不亦晚乎，出垣門，遠瞰西極，則暮山發翠，雲霧蒼茫，好景雜遝，流連忘返，徘徊久之，慧云乃歸乎？遂聯袂而還。

晚，正襟危坐，虔誦觀音菩薩普門品，既而拖卷沉思，泫然流泣，嗚呼！吾生不幸，淪落五濁，時當末世，益覺彷徨，目不觀金色之相，耳不聆微妙之音，俯此水深火熱之時，猶焉有餘痛也！今則遠脫塵俗，皈依三寶，得諸善知識指導，參讀聖典，果能身心放下，脫苦有由，雖前聖己逝，後聖邈遠，微光引路，寧非大幸！願身已出家，心未入道，虛度光陰，無補緇衆，故觀音普渡迷津之慈航不現，救溺之道難交，而淪溺之苦，六道之遷，猶不得而知，又何能擔荷正法，普利有情耶？果如是，豈不自棄甘爲愚夫，非聖賢之苗裔，如來之孝子耶！「自未得度而度他者菩薩發心；自覺已圓而覺他者如來應世。」然則何不效菩薩之發心，而自他共利耶？不觀夫昔觀音大士乎：久證無生，兩足圓滿：發妙覺之高峯，遂圓明之智岸，自覺極而覺他分，乃古佛之應世，凡有感而即應分，是大士之洪惻，故道化跡於時昔，號正法明，布慈航於幻海，名曰慈航，良由法界之理本一，衆生之性無二，雖有迷悟之殊，而其性無增減、即心佛衆生三無差別故也。雖然洪鐘在架，非叩不鳴，佛性雖同，非修莫顯，故於凡區，正應精進行持。以俟克證，而天雨雖寬，無根之草難潤，觀音之心，悲發同體，慈起無緣，無衆生之感，亦不能然也，譬如明月在天，千江普印，江河淮海。雖有不同，而月體初無二致，其不現者，水自藏耳，今之衆生，自性已被。與觀音之性不隔而隔，雖觀音之願洪深，三十二應，不居時域，束手無策矣，見其衆海茫生，隨波生滅，茫茫苦海，彼岸何期，濛濛昧昧，歸眞無待，故自興感嘆，而悲痛焉，自雖欲自他兼利，迷津普濟，但每於物塵幻境，易生貪戀，蓋不能反聞聞自性也，果專精於內性，雖見色之時，若其見色之見，聞聲之時，亦聞其能聞之性，久之，定能入法性之流，亡聲塵之所，既達於寂然之境，而動靜二相了然不生矣，一根既能反源，六根必全解脫，鬱鬱黃花，悉皆般若，青青翠竹，總成眞如，即所謂超出根塵之區開，而達本覺之極峯也，上與三世諸佛同一慈體，下與九界衆生同一悲仰，任運化導，接引有情：願九界而其超彼岸分，慈航倒駕，助諸佛之普潤，涼生分，萬億化身，終達無人無我，迷凡聖之稱，非穢非淨，離身土之異，即所謂身土不二，理智一妙也，余誦此妙典，益增精進之懷，今後定當實踐而行，不復一誤再誤矣，悔憤之心，戀戀莫狀，雖倦入夢鄉，猶繫柂而反側焉。

西山八大處遊記

天潤

廿一四月十八日，天氣清和，風不揚塵，買車出阜成門，八里莊之浮圖，巍然矗立，蔚為大觀。而禾苗暢茂，綠柳垂絲，扶軾一望，春山似笑，如在目前，令人神為之往。至四平台，西山館畔，丁香盛開，置身香雪海裏，陶然欲醉。行百餘步，抵靈光寺。幽齋小憩，隨喜殿堂，瞻禮金容，焚香沐手。寺原名覺山，金世宗時建也。俟經修葺，易號，重興。又名靈光。寺內附設勝進教室，取華嚴勝進分義也。沙門釋子，共聚名藍，黃卷青燈，晨鐘暮鼓，令人嚮慕不已。寺後有放生池曰蓮池，錦鱗游泳，怡然自得。池畔有亭曰冷心亭，雖鄙夫到此，亦必身心清涼矣。山僧云：『自靈光至寶珠，上下凡六招提，雖相距數里，而跋涉維艱』。至三山菴，建陽半幅精廬者，清逵天顯師注法華楞嚴處也。法華開權顯實，楞嚴微心辨見，讀公注釋，勝義斯彰。嗚呼，佛伽藍內，院宇荒涼，昔日高賢，而今安在？不禁生今昔之感。復行數武，抵大悲寺。有牌樓一座，額曰慈雲，法華稱慈意妙大雲，意在此乎？寺內修竹千竿，文光現瑞。而大殿塑像，金色光明，令人肅然起敬。尤足奇者，十八神像，分列於羅漢像前，龍王獻寶之姿，為餘寺所罕有。出寺前進，則見花時錦簇，朱霞滿天。楓樹徧山，綠陰鋪地。深秋紅葉叢生之際，遊人若市，不無因也。龍泉寺者，香界取水處也。山中建寺，類多偏斜，惟斯廟堂，方位獨正，俯瞰大千，匾額，字體雄厚，勁麗可做。南院龍王堂下，潺潺碧水，瑩徹可鑑。登聽泉小憩以撫瑤琴，高山流水，淡韻悠然，何異置身仙境。香界寺者，山僧棲止之所也。寺基廣大，殿閣崇宏，因山勢平坦，故名平坡。明號圓通。清康熙中，擴地興工，得大悲菩薩像，御書敬佛二字，勒石碑上，因賜名聖感。乾隆間，闢壇傳戒，始易今名。西山唯一之大刹也。登極巔，抵寶珠洞，洞在觀音閣下，深廣二丈餘。帝京景物略云：『洞石黑白點綴之，故名寶珠。』內供桂芳長老造像，清聖感中興之祖也。登南亭，則見松柏蒼翠，塔廟櫛比，因念孔子登東山而小魯，登泰山而小天下之舉，其高也何如，而世之汲汲於富貴，奔走於名利者，苟能一旦作局外觀，則三千大千世界，猶一微塵之末耳，佛所謂須彌芥子，道所謂壺裏乾坤，皆此意也。傍午赴靈光寺進齋，秘魔巖，長安寺二處，以時間不許，未能一遊，遂乘車返京云。

本局出版　寶靜法師遺著

寶靜叢書

本書分目

書名	冊數	定價
台宗廿五方便輯要	一冊	四角五分
法華經[illegible]傳序談釋	一冊	定價三角
楞嚴經[illegible]題[illegible]	一冊	定價三角
八大人覺經講註	一冊	四角五分
大乘起信論演義	一冊	二元五角
法華經普門品講錄	一冊	定價九角
彌陀要解親聞記	二冊	定價三元
寶靜法師法集	三冊	定價三元

寶靜法師。紹述四明觀宗諦公之遺緒。教宗法華。行在淨土。支持弘法學社。培植佛才。十餘年來。人才輩出。法幢所建。講席所敷。遍於長江珠江流域。行鋒演唱。聽眾雲集。津途千指。法義演悉精。宗教念說商慈辯。經鏈館龍。弟千輒為結集。所報所積。已得其多。均由本局分別出版。今方法集行世。商法師徨傑。尙行燦誦止觀述記。未分觀成。諸方大德。如厲助力。當可編經排印。以競法師未了之功。完成今集。世之研究天台敎觀咸路心淨土者。勿其良緣。

中國佛教學院周年紀念感言

李意如

庚辰年三月十七日，中國佛教學院始成立。是時也，桃始華，柳舒新條，倉庚鳴，鷹化爲鳩。萬物生發之形於外者，茲其朕始也。今學院已周年矣。發育滋長，必甚可期。余寄跡此間，受佛澤沐，翹首雪嶺，彌增人天之感。而瞻顧前途，又不禁萬念交集矣。

粵自人類有史以來，無論其政體爲何形式，無論其制度若何紛歧，亦無論其學術如何繁複，究其終極目的，不過欲發展理智，抑制情欲，消除人間鬥爭，以求得全人類之理想生活而已。然而善惡不齊，情欲多端。乘天而生，雖可抑止。亦猶堤潮之隄，不容發一，駢拇枝指，無待能除也。必欲逆其天性，戕其本眞。則橫潰豎決，隨時堪虞。與其屈折縲索以矯揉之，何如因勢而利導。染生無始，本其佛性，佛性者，儒家所謂仁義惻隱忠恕之心也。因勢利導，則無漏悲增，生佛無殊。今舉世騰氛，天下騷然者，人之情欲張，而佛性隱也。蓋科學知識益進步，人類之欲心亦愈熾烈。蕩於仁義，重於功利，長此以往，縱無天柱地維之變，必有箕豆相煎之憂。吾人非泥於自封，誠以愛己愛人，本至剴切。深覺今日科學文明，亦難滿足人類之理想生活。必使思想超越拔俗，起大悲心，利他忘我，然後人生眞諦，即不難味得。大同世界，容或有期。則娑婆不異樂土，蓋人即身是佛。而佛法之眞精神，亦在於是矣。

釋徒歸築營利，苦修山林，實爲犧牲小我，兼利人天之表現。爲世界詮釋眞理，爲人類大放光明。然至今心之微，擊破迷闇，俾德歸藏，難以辭喻也。蔡孑斯云：一般奧根本教義，由今研其原本所得，乃知極爲簡單明晰，且與近世觀念極相合。其爲自古迄今挑戰理智之成功，益不得辯也。」一切宗教，無不因科學之發達，而露其教理之缺憾。惟佛法能與科學相得益彰者，非無因也。識佛日西墜，勝義久衰。中道大法，幾爲難明。人類之需要佛法，勢也。佛化教育之急宜推廣，亦勢也。自佛法漸入華夏，初雖範附狹小，僅及僧伽，而流波所及，影響甚大。道安之弘化也，足跡遍南北，徒衆滿天下。一時有四海習鑿齒、彌天釋道安之稱。弘始中，羅什譯經，道遂開。南北學者，即風雲集。僧肇等均師事之。而廬山講學，來與關中並時。道生道融，後踵繼起。大化敷揭，世風丕變。即清誠之流，亦莫不宅心容寂，出入佛法，乎時大才從出，觀望途恒。自來佛化之成功，習有其北。遂摩護江，學者由採索致進而頭會蔚証。沿習既入，遂爲邁孫丘緊、自了生死者所精日。甚並形成近代由林之佛教。人主既，則盛梅於一時。進思難臨，世天下無立足之處。道清末民初，值道危足有心之士，楝然答勞。於是佛教育，遂漸提侶。如長法僧師範、揚仁由祇闡學段，武昌佛學院、國南佛學院，其尤著者。終以縕門本身，情形複雜，潮流沖激，難道期之果，是勝教縕由內門。織所在，又至明也。哉人學古衛今，佛未得入心，如何充以被於綰伽範之升，佛教前境，化教育，在更生，以求其新生命，當可思適舉矣。環宜如何自力璽。玄學之華尚須要於持護，陳揣種子，更有待乎當蓄。終則佛教學院之使命，其重大爲何如乎。

佛教團體介紹

中國佛教學院尼衆分院之概況

本院自二十九年一月成立以來，對於大僧之教育，可謂萌芽，已具有規可循。如能依序漸進，不患無發揚光大之日。同時學於比丘尼衆之教育，在全國之中，始終闕如。本院爲培養佛教人才而設，對于尼僧教育，責無旁貸。爰擬具尼衆分院辦法，提交佛教同願會常務理事會及本院董事會第二次會議通過。惟因限于經濟，未克即時成立。本院院長周叔迦居士，以事在必行，未容稍緩，公欵雖然未定，一本弘揚佛法熱忱，竭力勸募，竟奏膚功。經費有着，即勘定德勝門內弘善寺胡同弘善寺爲分院院址。該寺爲西山臥佛寺之下院，亦本市中古剎之一。位於城北，地尚幽靜。距近本院，易於管理。上年十一月六日在該寺成立籌備處，從事修理布置。聘任職教員，着手招生。第一次考取預科第一年級正生十名，備取二名。第二次考取正生五名，備取三名。十二月六日舉行開學典禮。旋又補考插班生三名。計共十八名。均係出家尼衆。籍隸河北、奉天、吉林、各四人，錦州二人，遼陽、安東、濱江、湖北各一人。年歲最長者三十一歲，最幼者十八歲。所授課程，亦係注重佛教經籍，旁及世典與語言文學。分院成立，未及一年，因經費不甚充裕，設備不免簡陋。惟精神整肅，紀律森嚴，學生無不勤勵者，此皆因主任教導之力焉。

新書介紹

瑜伽師地論戒品纂釋

瑜伽菩薩戒者，三世菩薩共修之學處，必讀之戒本也。古德注釋，僅唐窺基遁倫二師。文義簡略，玩索無從。治斯學者，往往引爲憾事。北京菩提學會，湯薌銘居士，研究佛法有年。對於西藏廣深二宗論疏，尤著通利。曾譯菩提正道菩薩戒釋論，深受學者歡迎。今復根據藏本天然最勝子菩薩等所造瑜伽師地論釋各書，著斯戒品纂釋二卷。科判明顯，義解精詳。誠習大乘律及法相學者必備之書也。茲將該書緒言，照錄如下：「略釋戒品，略緒十端。一戒品出處，二纂釋所依，三標題意趣，四專據梵疏，五廣引經論，六修行訣要，七引論標名，八戒品戒經，九校勘漢藏，十纂釋緣起。」由此可見該書內容之一般矣。

金剛般若波羅蜜經親聞記

金剛經東土流通至廣，持經獲福，靈驗異常，幾爲婦孺共知。古往七十家有奇，弘傳之盛，可見一般。倓虛法師，台宗泰斗，闡揚佛法，凡念餘年。客歲應青島緇素之請，講演此經，由門人廣覺，逐日筆受。集成此經親聞記。附心經親聞記。現已出版。凡有志研讀者，可向青島湛山寺函索。

▲本局最新出版▼

唐圭峯宗密論
元長安圓覺解
明楊嘉祚删合

華嚴原人論合解

—每冊定價六角—

參三才。靈萬物謂之人。不明人之所從來。則其生也。亦屬無意義矣。唐圭峯宗密禪師作原人論。推究人物生起本源。始儒道二宗之說。終以如來一代時教。自淺至深。一一原之。於權顯實。用資融攝。直指一眞之性。爲生人之大本。如揣寶藏於貧女宅中。取明珠於力士額上。使讀此書者。頓了性源。見佛正智。庶不至流浪於生死。元圓覺法師。采撮諸說。復爲訓解。明寒雲居士楊嘉祚更爲删合。註於原論之下。使讀者可以迎刃而解。凡欲知吾人之所以爲人者。得不留神於是書。故本局徵得慈法師贊助。用仿宋字排印以利流通。

四分律比丘尼戒本會義

比丘尼戒本，世鮮註釋。唯有讀體華山德基律師著四分律比丘尼戒本會義。曾經華山會經刊行。其本久燬。今得孤本，特爲影印流通。全書十二卷，分裝六册。中國粉連紙每部價洋拾伍元。洋毛太紙每部價洋玖元。佛學書局代售。

佛教界消息

中國佛教學院成立暑期補習班

北京中國佛教學院，以暑期已近，定於七月一日起放暑假。六月十六日起舉行期終考試五天。休息三天後，二十四日起，拜請觀音懺七天，六月三十日圓滿。七月一日起，由學院成立暑期補習班，除日上午一二年級合班授課，計補習科目有施食儀軌，國文等五種。下午由同學分組念佛，誦經，拜懺，習靜云。又該院同學會近舉辦佛法通俗講演會，向院內工友說法云。

秦皇島成立佛教居士林

秦皇島地處海濱，人情樸厚。前有寧河縣佛教居士林孫蔭樹居士來島宏法，於客冬臘月初八日聯合當地善信，成立秦皇島佛教居士林，每日朝暮念佛，並舉行演講，聞參加者極爲踴躍云。（[illegible]）

海會寺宣講普門品

北京齊外海會寺，自印智法師住持後，百廢俱興，成立貧兒院，學生四十餘名，教養兼施，成績斐然可觀。印智法師近應各界之請，於夏曆六月十五日起，開講觀世音普門品。並於是日懸掛鐘板，復興叢林云。

青島寺受贈藏經

日本福田氏遺命，爲完成氏生前夙願，以大正新修藏經一部，贈送青島湛山寺。已於國曆六月十三日隆重迎入。按該寺原供有藏經三部，一爲丙子新印之大清龍藏，一爲上海影印之宋版磧砂藏，一爲日本大正新修藏，今又增此一部，堪稱法寶豐富云。

青島監獄感化獄囚

青島監獄當局以人生痛苦，因犯爲極，非假佛法感力，雖可解脫，乃向湛山寺度聘法師，每月兩次赴獄中說法，一般犯人聞後極受感動云。

摩訶菴成立念佛堂幷募化修工

京西八里莊摩訶菴，自今春正一住持改建十方叢林後，百廢俱興，曾依倣祖芳規，成立念佛堂，領眾持律，念佛，精勤匪懈。惟因屋多滲漏，院宇完儀，比刻若不修葺，一經伏雨，勢必坍塌無遺。聞該住持業已發願募化，日內即可開工云。

華嚴大學正式開課

北京齊內極樂菴，爲寶一老和尚中興道場。該寺爲宏法培材，創立華嚴大學。招考學僧四十名，分預正二科。請智悲法師主講華嚴經。已於四月初四日正式開課云。

湖北興隆集成立念佛青年友誼通訊社

湖北蔡甸興隆集樂西趙西居士等爲聯絡道侶感情，互勉信行起見，特成立念佛青年友誼通訊社，凡念佛志士，均可函詢教理行持及弘法諸問題，該社當與以圓滿答復云。通訊處—湖北蔡甸興隆集趙西居士。

正誤

本刊第一期第十八頁上半面第十一行「函」誤「呈」。

◉本局出版

佛法導論 仿宋字排　三角五分

本書分緒論世法小乘大乘淨土五篇文用語體言暢義明印光法師曾收入佛學救劫編弘一法師復以列入佛學叢刊中概論佛學之書允推此本爲最

到光明之路 全一册　一角半

本書提倡因果所謂人人知因果大治之道也人人不知因果大亂之道也實亦爲希聖希賢成佛作祖自始至終之要道也

至情錄 全書一册　五角四分

此書採取勸孝小說爲上篇皆中西文學中之傑作中篇勸孝諸文下篇孝行筆記皆爲近代名家精萃之作編者搜求多年數經精選始成此錄

繪圖護生痛言 全一册　一角半

天地之大德曰生世人之大惡曰殺生李居士作此痛言並附豐子愷圖畫使讀此沉痛之文閱此警惕之圖有不動於中者乎

中國佛教學院招生

北京中國佛教學院本年暑假招考新生，出家僧侶及在家人士，均可應考。茲將該院招生簡章錄後：

中國佛教學院招考簡章

民國三十年夏季

第一條　班級　本年招考預科一年級生學額二十名

第二條　資格　出家僧侶須在其他學校畢業發心精持戒律過午不食者在家人士須有初中畢業或同等程度對於佛法有誠實信仰者

第三條　年齡　須在十五歲以上至三十歲以下者

第四條　報名地點　北京德勝門甘水橋胡同六號瑞應寺本院

第五條　報名日期　自陽曆六月廿九日至八月十九日（夏曆六月初五日至閏六月廿七日）截止

第六條　報名手續　(一)填寫履歷表格(二)出家者呈繳戒牒在家者呈繳畢業證書　(三)領取准考證

第七條　考試地點　北京德勝門內甘水橋胡同六號瑞應寺本院

第八條　考試日期　初試定陽曆八月二十八日（夏曆閏六月廿八日）上午八時覆試陽曆八月廿三日（夏曆七月初一日）上午八時自帶筆墨

第九條　考試科目　初試為佛教常識及國文覆試為智能測驗

第十條　考試錄取　考試錄取者由本院佈告之

第十一條　入學手續　錄取者應於八月廿六日（七月初四日）邀同保證人到本院註冊報到填寫入學志願書保證書保證人須在三十歲以上曾任北京叢林住持或有相當職業固定住址者

第十二條　待遇狀況　除所有宿膳費用概由本院供給外每月由本院給予津貼六元

編輯室談話

(一)本刊創始期間，毓承各方大德，頒賜詔文，琳瑯滿目，美不勝收。惟限於篇幅，一時難以盡登刊出，以後當陸續披露，統希見諒。今後仍盼時賜大作，以光篇什。

(二)本刊第二期現已呈於讀者之前，內容已較第一期豐富精粹，字數幾乎增多一倍。惟這人力物力，諸多限制，自不免仍有缺憾之處，甚望愛護本刊　讀者們，隨時惠予指正，俾此一樣的學之華，得以發育滋長，庶為末法殊鐙，人海慈航，二利之道，在於此矣。

(三)本期首載趙居士之說謂，倓虛老法師之佛為一大事因緣出現於世，均為傾珍普之作，讀者細心體會，不異面見當代大德。周西泉先生之中國佛教學院文典選讀目錄小引，直追六朝，字字珠璣。讀者幸勿忽視。

本局出版　法相宗書目(一)

楞伽經　劉宋求那跋陀羅譯　一冊　毛邊本五角　普及本六角六分

楞伽合轍　明通潤註解　布函四冊　毛邊鉛印　定價五元

唯識三十論紀聞　釋太虛講　一冊　定價大洋三角

唯識三十論釋　解守培著　一冊　定價大洋七角伍

讀相宗新舊兩譯不同論後　前人　一冊　定價大洋六角

法相文學　唐大圓著　一冊　定價七角五分

唯識簡易　唐大圓著

本刊投稿簡章

一、本刊以宏揚佛法爲宗旨，歡迎外來稿件。凡佛教評論，教理專著，諸經解釋，各宗概要，修行講話，佛教史話，釋尊本生故事，古今大德傳記，寺志，遊記，禪林佳話，空門日記，佛教掌故，靈感記實，閱讀隨筆，詩文小說，內典介紹等，均所歡迎。

二、本刊篇幅有限，來稿每篇最好在一千字左右，長篇專著不在此限。

三、來稿最低限度，須文字通暢，含義精警。文言白話不拘。

四、來稿須用方格稿紙繕寫清楚。

五、來稿須註明詳細通訊處及眞實姓名，以便通訊。發表時署名，聽作者自便。

六、來稿編者有增刪權。

七、來稿經採用後，酌贈本刊。

八、原稿無論登載與否，概不退還，預先聲明者，不在此限。

九、來稿請逕寄北京德勝門內甘水橋胡同中國佛教學院同學會文藝部收。

佛學月刊

第一卷 第二期

民國三十年七月一日出版

編輯者 中國佛教學院同學會文藝部
北京德勝門內甘水橋胡同
電話四局〇六七六

發行者 北京佛學書局
北京西安門外大街四九號
電話西局二二八三號

價目			
零售	每冊定價大洋一角		
預定	半年	六冊	大洋六角
	全年	十二冊	大洋壹元
	(郵費在內)		

注意：(一)定閱諸君請逕向北京佛學書局接洽
(二)訂款郵票代洋不收